



VIOLENCE

The great object in life is Sensation — to feel that we exist, even though in pain; it is this “craving void” which drives us to gaming, to battle, to travel, to intemperate but keenly felt pursuits of every description whose principal attraction is the agitation inseparable from their accomplishment.

Lord Byron (1788-1824), English poet. Letter, 6 Sept. 1813, written to Annabella Millbanke — later Lady Byron (published in Byron's Letters and Journals, vol. 3, ed. by Leslie A. Marchand, 1974).

I have often lusted in my heart.

Jimmy Carter, 39th President of the United States.

**MANY OF THE TOPICS INCLUDED
IN THE PARDES CURRICULUM
ARE FAR-REACHING AND HAVE
BROAD RAMIFICATIONS.
THE INTENT OF PARDES IS TO
PROMOTE SENSITIVITY AND
SPIRITUAL GROWTH THROUGH
EXPOSURE TO A VARIETY OF
TORAH SOURCES.
IT IS NOT WITHIN THE PURVIEW
OF PARDES TO ARRIVE AT
CONCLUSIONS RELEVANT TO
DECISIONS OF HALACHA.
PLEASE CONSULT YOUR RABBI
FOR PERSONAL DECISIONS.**

Foreword

Rabbi Yaacov Haber
Department of Jewish Education
Orthodox Union

President Bill Clinton
The White House
Washington, D.C.

Dear Mr. President,

I'm writing to you about a problem that upsets all of us, something that you have spoken a lot about lately. There is an uprising of violence in this country. Not the type of violence that can be explained by psychological illnesses or abusive social conditions, but violence coming from the least expected places — children from good families and middle-class homes. When high school students murder their classmates in cold blood, we are horrified and confused. Then, when a wave of similar incidents sweeps the country, we realize that it was not a freak incident, but a sign of profound flaw in our lives and society.

I commend you, Mr. President, for approaching this problem with depth, for seeking underlying causes, and for trying to adjust our culture so that it does not breed violent behavior. You have rightly pointed to Hollywood, computer games and the Internet as sources of provocation, but I believe there is a fundamental mechanism in the human consciousness that we need to understand if we are to correct this problem.

The human being differs from the rest of G-d's creations. A human has a soul — a gift from G-d that enlivens the mind, senses the truth, and can rule the body. How quickly we would achieve perfection if the soul were in charge! However, the path to perfection is not so easy.

When the first man and woman ate the forbidden fruit, they created a gap — a hollow between body and soul. This hollow is the seat of all the creative urges of man — for good or for bad. It is a vacuum that cannot remain empty. For just as the mind loves to know, and the body loves to be satisfied, the space between loves to feel.

These feelings will ultimately influence the heart and body more than any other factor of the human psyche. We each choose how we fill the vacuum. Both violence and creativity all come from the same gap and fill the same gap. The gap can be filled with art, beauty, music, spirituality and holiness, which will move the heart and mind to express righteousness, happiness, sharing, and love. Or the gap can be filled with violence, lust and degradation; junk food for the soul. As one rap singer said, "When you are dead inside, even bad feelings make you feel alive."

The Torah teaches that the eyes are the spies for the soul. They peer out into the world and search for satiation. They wish to bring home meaning. The view of the eyes becomes the vision of the heart.

I suggest that the issue of our youth is not about what they see, but about what they do not see. If negativity is only attractive to the empty soul, we must ask why the American soul is so empty. Despite the high quality of American education, a gap remains between our minds and our hearts. It is a gap that is starving to be filled with emotions, spirituality, and meaning. The eyes are scanning the whole world for goodness and hope. That is what they are really searching for on television, the Internet, and computers. Only when the gap remains empty, can Hollywood fill it with blood and guts — real and imagined.

Respectfully,

Rabbi Yaacov Haber

Director of Jewish Education,
Orthodox Union

How would you respond?

1 You have argued the case for stricter television ratings in your community. The town council agrees not to allow the airing of television shows that contain excessive violence or sex. You feel this is a moral victory, yet you still worry that perhaps those who set the standards are not on a high enough moral level. A representative of the town council invites you to be on the review committee that means you will have to watch the material to decide whether it is appropriate for viewing. How would you respond?

2 You just read a White House commission study that proves the negative affects that watching violence has on human behavior. It seems to ring true. That afternoon your child comes home from Hebrew School looking upset, almost horrified. You ask her what happened and she explains that in preparation for Yom HaShoah her class had watched a film about the Holocaust. Your child describes the shooting, gassings, burnings and torture and tells you how she couldn't stop crying. You know the importance of Holocaust education, and yet....

It is customary to recite the following prayer before entering into a Torah discussion.

Shulchan Aruch O.H. 110

יהי רצון מלפניך ה' אלקי ואלקי אבותי שלא יארע דבר תקלה על ידי ולא אכשל בדבר הלכה וישמחו בי חברי ולא אומר על טמא טהור ולא על טהור טמא ולא על מותר אסור ולא על אסור מותר ולא יכשלו חברי בדבר הלכה ואשמח בהם. כי ה' יתן חכמה מפיו דעת ותבונה. גל עיני ואביטה נפלאות מתורתך.

May it be Your will, Hashem my G-d and G-d of my fathers, that You illuminate my eyes with the light of your Torah and that You save me from all stumbling blocks and errors, whether it be in discussions of what is prohibited and what is permitted or in monetary matters, whether it be in any other Halachic decisions or just in theoretical study. I pray that I do not make any mistakes, and if I do, my study partners should not take delight in them. I pray that I should not proclaim the impure pure or the pure impure, the permitted forbidden or the forbidden permitted. I pray that I should not derive joy from the errors of my study partner. Open my eyes and allow me to see the wonders of Your Torah because it is from G-d that all wisdom comes forth, it is from His mouth that I will acquire wisdom and understanding. Amen.

Discussion Points

Is there anything wrong with fantasizing about sin?

1 Fantasizing about sinning is worse than sinning itself.
Yoma 29a Source, p. 18

2 A person is where his thoughts are.
R. Yisrael Baal Shem Tov; Noach 56
Source, p. 18 Biography, p. 13

Is there anything wrong with watching the forbidden?

3 "Do not follow after your heart and after your eyes."
Numbers 15:39 Source, p. 19

4 The heart and the eyes are the agents of the body and entice it to sin. The eyes see, the heart desires, and the body carries out the crime.

Midrash Rabbah, Bamidbar 17:6, 10:2
Source, p. 19

5 Negative thoughts enter through the eye and influence the heart. That is why it is forbidden to look at the face of a wicked person (Megilah 28a), because his face exudes all the evil thoughts that are in his heart. By looking at him, they enter into one's own heart. The opposite is true about looking in the face of a righteous person.

Rabbi Tzaddok HaKohein, Tzidkas Hatzadik 205
Source, p. 20 Biography, p. 13

6 It is forbidden to watch bullfights, because one is watching murder.
Talmud Avoda Zara 18b, according to the Bach
Source, p. 21

7 G-d forbid that one should go to these places where people delight in watching acts of cruelty to animals. This causes a person to acquire traits of cruelty and viciousness. He destroys his own soul, and he comes to do these acts himself. This has never been the portion of the Jewish people. It is a clear mitzvah to make known the prohibition of going to these places.

Rabbi Ovadiah Yosef on the permissibility of going to bullfights, Yechave Da'as 3:67 Source, p. 21

8 Visible indecencies generate negative images in the human soul. **Nachmanodles, Devarim 23:14**
Source, p. 21 Biography, p. 14

9 To be able to think clearly, one must guard one's eyes. For the eyes only see through the power of the soul. The vision extends outward on behalf of the soul, and brings back images that are then placed in the highest levels of the psyche. These images will create confusion and damage.

Rabbi Eliyahu de Vidas, Reishis Chochma, Shaar HaKedusha, chapter 8, par. 16
Source, p. 22 Biography, p. 15

10 With the tiny spark of light that is found in the intellect of man, (imagination) a person can ascend to the heavens, or descend to the deepest depths. In the same moment, he can imagine the most esoteric secrets of the heavens, and perceive the most mundane aspects of earth. He can travel to the furthest corners of the world, and cross the deepest seas in an instant. He can imagine performing feats that he could not accomplish in a thousand years. With this same imagination, he can conceive brilliant insights in the holy Torah or any other area of wisdom. Therefore, it is forbidden to see or hear any evil thing. For when a person sees something forbidden, he damages his consciousness that derives from the highest holy place. And the damaged image remains fixed in the highest world as well.

Yesod VeShoreish HaAvodah, chap. 5 Source, p. 23

11a *"If a person sins and deserves death, and you hang him on a tree, do not leave his carcass hanging on the tree, you must bury him."*

Deuteronomy 21:22-23 Source, p. 24

11b When a person sins, he abuses the spiritual force within him that could be used for good. Instead, his heart and body are energized by corrupt spirituality. This can be seen in his face. Therefore, it is forbidden to look at the face of a wicked person, for seeing the manifestation of impure spirituality will affect the viewer's own soul.

Rabbi Shmuel Adeles, MaHarSha on Megilah 28a
Source, p. 24 Biography, p. 15

12 If a person looks at impure things, he draws upon himself the unclean spirit that rests upon that thing. This causes him to look at even worse things.

Rabbi Tzvi Hirsch Koldnaver, Kav HaYashar, chap. 2
Source, p. 25

The Anatomy of Fantasy

13 There is a great gap in the soul of man that stands between his knowledge and its actualization in his heart. Only when his knowledge and his heart are joined, with no space between them, will his actions reflect what he knows. But when the distance between them increases, then this empty space becomes the home of every bad thought, and every worldly desire and illusion enter in there, until they conquer the heart. This is what it means "the eye sees and the heart desires" — through the eyes, the vacuum is filled, and in that empty space, fantasy and illusions are created.

Rabbi Eliyahu Dessler, Michtav MeEliyahu 1, p. 212
Source, p. 25 Biography, p. 16

On the other hand...

14 Illicit thoughts only take hold of a heart that lacks wisdom. **Maimonides, Mishnah Torah, Hilchos Isurei Bi'ah 22:21**

Source, p. 26 Biography, p. 17

15 G-d does not treat thoughts of sinning as though they were sins themselves.

Talmud Kidushin 39b Source, p. 27

16a *"Do not follow after your heart and after your eyes."*

Numbers 15:39 Source, p. 26

16b Does the heart influence the eyes, or do the eyes influence the heart? It is written, "Do not follow after your heart and then after your eyes"? From here we learn that the heart influences the eyes.

Sifri on Numbers Source, p. 26

17 The eyes only see what the heart wants them to see. If the heart is impure and filled with desire, then that is what a person will see. But if the heart longs for Torah, then he will never see anything bad.

**Rabbi Yekusiel Halberstam, The Klausenberger Rebbe,
talk on parashat Shelach 1981**

18 Everything depends upon the individual and how well he knows himself. If he feels that his desires are overwhelming, and he needs to distance himself from them, he should be extra careful. But if he knows that his desires are under his control, and won't produce illicit thoughts, then more things are permitted.

**Ritva on Talmud Kidushin 82a
Source, p. 28**

19 A good person won't do bad things.

Talmud Brachos 29a

Source, p. 28

Biographies

The Ba'al Shem Tov (1700-1760)

Rabbi Israel ben Eliezer, also known by the acronym the Besht, was the founder of the Chassidic movement. Although little first-hand knowledge is known about the Besht, one source states that he spent much of his early years outside the traditional structure of Talmudic education, but did gain much knowledge of Jewish mysticism. He went on to serve as a teacher's assistant, elementary school instructor, and ritual slaughterer. After spending time in the Carpathian Mountains, he went through a spiritual metamorphosis, and became an itinerant healer, and after experiencing profound spiritual illuminations from heavenly teachers, went on to become a charismatic leader that attracted many of the greatest scholars of the period. This close following are the only recorders of his teachings, the Besht himself never authoring a text. His new mystical philosophy placed Kabbalah and prayer as the center of Jewish observance, through which one could come to an ecstatic awareness of the Divine Spirit in every aspect of the world. As the Besht and his followers came soon after the episode of Shabtai Zvi, they met harsh opposition from traditionalists who feared another false messianic movement.

Reb Tzadok HaKohein of Lublin (1823-1900)

Rav Tzadok, or "The Kohein" as he was known amongst Chassidim, was one of the most prolific authors in the history of the Chassidic movement. Born into a non-Chassidic rabbinic family, Rav Tzadok became famous as a child prodigy authoring articles and books, which later became classics. Later in life, Rav Tzadok became Chassidic and became a Chassid of the Izbitcher Rebbe. Having excelled in both the Chassidic and non-Chassidic world, Rav Tzadok's writings became a synthesis of analytical logic and mysticism. Eventually, Rav Tzadok became the Rebbe of Lublin. His writings are treasured by scholars everywhere. **Y.H.**

Rabbi Moses Ben Nachman (Ramban)

Besides the Rambam, the Ramban was probably the greatest and most influential of the Rishonim. Born in Gerona, he remained there most of his life. Like the Rambam, he was equally distinguished in both Halacha and Hashkafa. His contributions to scholarship covered every area: his Talmudic commentaries combined the French school of analysis with the Spanish emphasis on halacha and every word he wrote was scrupulously examined in all of Spain; he wrote major works defending Alfasi against the critique of Baal HaMaor and Ravad and Bahag against Rambam's criticisms of his classification of mitzvos; he wrote masterful works of halacha such as *Toras HaAdam* on the laws of death and mourning including a philosophical section, *Shaar HaGmul*; he committed to writing derashos he had given on fundamental topics such as Rosh Hashanah, Koheles and Torah; he wrote an account of his public disputation in Barcelona with the convert Pablo Christiani in 1263; he composed poetry, but probably the most popular of his works is the Commentary on Chumash which he modestly directed to "calm the minds of those weary of galus, studying on Shabbos and Moadim."

The Commentary is multi-dimensional including all methods of interpretation from simple pshat to esoteric Kabbala. The Ramban is not satisfied with explaining the verse at hand; he is concerned with the overall structure of the various chapters and their interconnections. Many of his explanations have become basic principles of Judaism. The Commentary is available in English translation.

The Ramban held that the mitzva of settling Eretz Yisrael applies even today and ultimately settled there himself during the last years of his life. When he arrived in Jerusalem there was hardly a minyan and he wrote "what had been the most sacred is now the most desecrated." He organized a minyan and erected a synagogue.

Over the centuries his view on the mitzvah of settling the Land has been most influential. He also held that even mitzvos which were obligatory outside of the Holy Land did not achieve the level of shleimus as when performed within Eretz Yisrael. Looking back at the chaotic state of the Land during the periods of non-Jewish control, he interpreted Leviticus 26:32 as promising that Israel's enemies will be unable to settle the Land. As part of the mitzva of settling the Land he included the admonition "that we not forsake the Land to others of the nations" (Numbers 33:53).

Recognizing the anguish people experience in everyday life without apparent explanation, he composed a major Commentary on the Book of Job. **M.G.**

Rabbi Eliyahu de Vidas

Sixteenth century Kabbalist and disciple of the Master of Kabbala, Rabbi Moshe Cordovero. Rabbi Eliyahu authored the massive musar work, *Reshit Chochma*, which enjoyed great popularity and was reprinted many times. A number of abbreviated versions were also prepared and they, too, appeared in numerous editions. Rabbi Eliyahu and his rebbe, Rabbi Moshe, were so close, that Rabbi Chaim Vital stated that their souls were derived from the same root.

Rabbi Shmuel Eliezer Edels — MaHarSha (1555-1631)

R. Shmuel wrote one of the most incisive and keenly analytical commentaries on the Talmud, Rashi and Tosofot. A model of logic and terseness it was quickly accepted and was printed in almost all editions of the Talmud. If one grasps the MaHarSha he has understood the Tosofot. R. Shmuel also wrote an extensive commentary on the aggadot of the Talmud which reflects his wide knowledge of philosophy and Kabbalah.

From the 16th to the 18th century Jewish autonomy reached its zenith in the Council of the Four Lands, through which the Jewish provinces were administered. The Council met twice a year at the Lublin and Yaroslav fairs. One of the greatest authorities of his day, the MaHarSha was an outstanding figure at the meetings of the Council. While away at the fairs he was absent from the Yeshiva when certain pages of the Talmud were studied. Because he could not benefit from the usual give and take when those pages were being studied, he refrained from printing his commentary on those pages. (See his remark at the end of the Seventh chapter of Shabbos and the Sixth chapter of Sanhedrin.)

For twenty years MaHarSha directed the Yeshiva in Posen. During this time all the expenses of the Yeshiva were assumed by his mother-in-law, Edel. In appreciation of her support he adopted her name. After her death he served as rabbi in the following prominent communities: Chelm, Lublin and Ostrog. His commentary on Aggada contains numerous references to the conditions and problems of his time. It also includes his sharp critique of contemporary failings such as wealth being a prerequisite to attaining positions in the community.

In his will, R. Yonah Landsofer admonishes his sons to be sure to carefully study Tosofot with the MaHarSha, as his commentary is true and

profound and “the spirit of G-d spoke through him for without the holy spirit it would have been impossible to compose such a work.”

The Hazon Ish had this to say about study of the MaHarSha: “I cannot refrain from pointing out that our generation has not done well in forsaking study of the MaHarSha which is a wonderful gift granted to Israel...to train them in laboring in Torah...which converts matter to spirit and body to soul... This holy book is full of profound ideas and trains a person in correct analysis. The Gaon R. Akiva Eger did not neglect any part of this work. From the day that this book was neglected the understanding of Pshat was lost and students became accustomed to facile analysis....”

On the door post of R. Shmuel's house were inscribed the words, “No sojourner spent the night outside, my door was always open to the guest.” (Job 31:32) **M.G.**

Rabbi Ellyahu Eliezer Dessler (1891-1954)

Rabbi Dessler was born into a family steeped in the musar movement founded by Rabbi Israel Salanter and he remained a musar personality for his entire life. However, his thought went considerably beyond the ordinary concerns of other musar thinkers and he integrated other systems and confronted different problems as well.

Most of Rabbi Dessler's education took place at the Kelm Talmud Torah where his father had been an outstanding disciple of R. Simcha Zissel. The family resided in Homel where Eliyahu had the opportunity to meet outstanding Chabad thinkers. In 1929, he became a rabbi in London and in 1941 accepted the directorship of the Gateshead kollel. Over the years, he became familiar with Kabbalistic and Hasidic thought, particularly the thought of Rabbi Tzadok HaCohen and the Tanya.

His essays and letters have been collected in four volumes (several volumes under the title *Strive for Truth* have been edited and translated into English by Rabbi Aryeh Carmel). His topics include perennial questions such as free will and faith as well as contemporary problems in education, evolution and how to respond to the Holocaust.

His personal character and modesty complemented and affirmed his thought. On the last Sukkoth of his life he visited the sukkah of the Chazon Ish. The Chazon Ish, upon seeing Rabbi Dessler, rose and rushed toward him. Not imagining that he was coming toward him, Rabbi Dessler turned to the door to see who the distinguished guest was that the Chazon Ish was so honoring. **M.G.**

Rabbi Moshe Ben Maimon — The Rambam (1135-1204)

Moses Maimonides is known as the greatest Jewish philosopher and codifier of Jewish law in history. Born in Cordova, Spain, he was forced to flee from fanatical Moslems at the age of thirteen, where he traveled with his family to North Africa, and ten years later to Palestine. As a result of the devastation left by the Crusaders, Palestine was virtually uninhabitable, forcing the family to move to Fostat (current day Cairo). Throughout these journeys, the young Maimonides had concentrated on Torah studies under the guidance of his father, and by the time he reached Fostat had become a famous scholar. Supported by his merchant brother, the Rambam was able to write copiously, gaining international acclaim in both Jewish and secular fields of knowledge. After the tragic death of his brother, the responsibility of supporting his family fell on the Rambam's shoulders, and through his fame he was appointed chief physician of the Sultan. Despite the immense workload that was required, not only with his responsibilities to the royal family, but to the entire Egyptian community as the official Nagid (royally appointed leader), and to the halachic questions of world Jewry known as *responsa*, the Rambam was remarkably able to complete some of his greatest Jewish works, including his philosophical work *The Guide for the Perplexed* and his magnum opus the *Mishna Torah* - the great codification of all Jewish law. While he was considered an undisputed leader of world Jewry at the time, there was bitter opposition to much of his works because they incorporated much of Aristotelian philosophy that went against the traditional purist ideology of much of Ashkenazic Jewry, and others believed his codifications would make much of the role of the rabbi and the oral tradition obsolete. **M.G.**

Sources

1.

Yoma 29a

אמר רב נחמן זוהמא דשימשא
קשי משימשא וסימנך דנא
דחלא שברירי דשימשא קשו
משימשא וסימניך דילפא
הרהורי עבירה קשו מעבירה
וסימנך ריחא דבישרא שילהי
דקייטא קשיא מקייטא
וסימנך תנורא שגירא אישתא
דסיתוא קשיא מדקייטא
וסימניך טינא בר טינא.

רש"י: הרהורי עבירה. תאות נשים קשים
להכחיש את בשרו יותר מגופו של מעשה:
ריחא דבישרא. המריח בשר עלי קשה לו
ריח מאד שמתאוה לו:

2.

R. Yisrael Baal Shem Tov; Noach 56

נו. כשיהיה בקטנות יהיה גם כן
בדביקות גדול עם השכינה,
ואח"כ ברגע אחד תיכף כשיחזשוב
בעולם עליון מיד הוא בעולמות
העליונים, שכמו שאדם מחשב
שם הוא, ואם לא היה בעולם
העליון לא היה מחשב כלל.
(צוואת הריב"ש ד"ה ע"א)

3.

Numbers 15:39

וְהָיָה לָכֶם לְעִצָּת וּרְאִיתָם אֹתוֹ
וַיִּזְכְּרֶתֶם אֶת כָּל מִצְוֹת יְהוָה וַעֲשִׂיתֶם
אֹתָם וְלֹא תִתּוּרוּ אַחֲרֵי לְבַבְכֶם וְאַחֲרֵי
עֵינֵיכֶם אֲשֶׁר אֹתָם זָגִים אַחֲרֵיהֶם:
לְמַעַן תִּזְכְּרוּ וַעֲשִׂיתֶם אֶת כָּל מִצְוֹתַי
וְהֵייתֶם קְדוֹשִׁים לֵאלֹהֵיכֶם:

4.

Midrash Rabbah, Bamidbar 17:6, 10:2

"וְלֹא תִתּוּרוּ אַחֲרֵי לְבַבְכֶם" הלב והעינים הם
סרסורין לגוף שהם מאינין את הגוף ופיר במדבר
(י:א)

ד"א תנה בני לבך לי ועיניך דרכי תרצנה
[משלי כג] מה ראה הקב"ה לשאול מישראל
הלב והעינים שיהיו אחרייו לפי שהעבירה
תלויה בהם הה"ד "וְלֹא תִתּוּרוּ אַחֲרֵי לְבַבְכֶם
וְגו'". עינא וליבא תרי סרסורי דחטאה
אינון. "כי שותה עמקה זונה". כשם שאמר
משה אֲשֶׁר אֹתָם זָגִים אַחֲרֵיהֶם לומר שהזנות
תלויה בהם. העינים רואות את הזונה והלב
מהרהר אחריה. ופיר במדבר י:א

שבע' כחות שבנפש והעם'ם הרע' וע'
שמוציאם הד'ת' הגנו' בו ומוציא בלעו מפיו
ממלא מתבטל והרמיון והוא ניצוח לאותה
אומה. ושמעתי דמצרים ר"ל דמיון ויצא
מילתא מטעם האידול' בלק"ת פי' וישב שהוא
הגרון ומחין דקטנות ע"ש. והוא מצרים
שהרמיונות הם מצרים להתפשטות של ים
החכמה האמיתית בלב כי הם ב' הפכים ממש.
וזה ה' הכנה למען תורה כי כל דבר ההכנה
הוא ע"י ההפך והוא מתגבר נגדו. ואצלם
ע"י משרע"ה שהוא ה' ממש ההפך שאצל
לא ה' דמיון כלל כגיל אות ר"ד. והצדק ל'
מכות כי כל דבר חלוק ל' מדרגות וצריך
הכנה לכל מדרגה. ולכן בכל מכה נגס לביתו
שע"ז קולט פאור כגיל וע"ז הוא מוציא הטוב
פאור מדרגה שע"ז הכנת הרע. ובמכה "
אמר לו לא תוסיף ראות פני וגו' וא"ל כן דברת
בזמנו כי מעתה אין לו מה לקלוט ממנו. וכן
אמר אח"כ לישראל הגם שלא היו עדיין
במדרגת משרע"ה רק בקי"ס שראתה שפחה
ט' או אשר לזם לא תוסיף לראותם וגו'. וכתב
בתורה מה שאמר לו ביום ראותך פני תפסת
ודבר של בטלה לא ה"ל לכתוב. רק זה אמת
כי ודאי אלו ה' בכח משרע"ה לגאול במכה א'
לא ה' צדק י'. וע"כ שע"י כל מכה למרעה
נתברר משרע"ה שהוא נקי מדמיון עד מדרגה
י' שהוא בשורש הנעלם שגד זה מכת בספרות
שהוא העומק ראשית וכמ"ס במק"א נתברר
שגם שם נקי ע"ז ניצח. אבל ביום ראותך
שיתגבר בו ח"ו כח הדמיון אחר שכבר נתברר
ע"כ תפסת כי הבירור ב' מדרגות הוא בירור
גמור וכן אברהם אע"ה אחר נסיון י' נתברר
לגמרי. רק שפ"ס אין מיתה בלא חטא וזכר
המיתה מתגבר קשהו אותו חטא לומר שצריך
בירורין אחרים וזה א"א עוד בעוה"ז. שכבר
נתברר ומה יוסיף וצריך להכניס לעולמות
עליונים. וכ"א (פר"ת סו"פ ואתחנן) במשרע"ה
שנסתמו ממנו מעינות החכמה באותו יום.
ובסתריות החכמה הוא התגברות הדמיון כגיל
דחם ב' הפכים. ולכן נקרא או בלה"כ נביא ולא
קם נביא וגו' ולא נמצא כן תואר זה עליו כי
הוא ה' חכם ולא נביא שהוא מדמיון כגיל. רק
ביום מותו נקרא כן שנעלם החכמה וזה ב'
הפכים כגיל. וע"י פתיחת מעינות החכמה נעלם
ומסתלק הדמיון:

[ורה] הדמיונות כולם נולדים מן
הלב שבו הם ההרהורים ונמשכים
ממנו למוח ופן העין שע"י הראי'
נגסים ההרהורים ללב כמ"ס
בע"ז (כ:). ולכן אמרו שם באדר"נ
ראי' דד"ת מבטלן הרהורין מקרא
דמאירת עינים ומשמחי לב. ואסרו
(מגילה כח.) להסתכל בפני אדם
רשע כי בפנים בולטין כל מיני
הרהורים שבלב למבינים כדאי'
בוזר (ח"א קצ א) דהכירו בא'
שה' לו מחשבת עבירה שפניו
מוריקות [וכ"א בסוטה (כ.) פניה
מוריקות כי עבירה הוא מיתה
לנפש ואמרו במת (ע"ז שם)
ממנה פניו מוריקות] וכד"ש הכרת
פניהם ענתה בס. וע"י הראי'
נכנסין ההרהורים בו ח"ו וההפך
בראית ת"ח כדאי' (עירובין ג:)
דחיותא לר"פ מאחורי'. וכן כמה
תיקונים עשו שלא ידור עם עט"ס בע"ז (לו:)
וכעירובין (סב.) כי ביריתו ומשכנו המיוחד לו
יש התפשטות מכוחותיו כנודע מהבעש"ט ויל
דבקני האדם מתפשטין כחות נפשו. ולכן על
ידם ג"כ נכנסים הרהורים זרים ללב. וכמו
ששמעתי דאמורא דארץ העמים הוא מכניס
ללב כחות הדורן של האומות וההפך באי'
דאמורא מחכים (ב"ב קנח:). כי בירית חלוק
לאירוח כמ"ס בב"ר (ס"פ לר) והש"י יסד
גבולות עמים לכל אומה שהוא כח מיוחד מקום
מיוחד ואויר המקום שאותה אומה דרה שם
וקט"י להם יכול להכניס פאורו כח גם בלב בני
ישראל ח"ו. ולכן מיתו באדר"נ שם אהבנות
הרהורים בבטול תורה קרא דתחת וגו' ועבדת
את אויבך וגו' פי' כי הם המכניסים ההרהורים
בלב דישאלי וזה נקרא ועבדת. אבל ע"י ד"ת
הם מוציאם הר"ת המלוכשת באותם ההרהור
שוא. ובכל כח רע באמת יש טוב ג"כ וע"י נפש
לבית ישראל נגד ע' אומות שהם כוללים הטוב

**תנאי היא דתניא אין
הולכין לאיצטדינן מפני
שהן שופכי דמים ור' נתן
מתיר מפני שני דברים אחד
מפני שצווח ומציל ואחד
מפני שמעיד עדות אשה
להשיאה**

אולם כל זה בהסתכלות בלבד במעשה ידיו של הכורא יתברך, אבל חלילה
ללכת למקומות שמשחששים במעשה אכזריות על בעלי חיים, והגורמים
להמביע באדם מדה רעה ומושחתת של אכזריות, ומשחית נפשו הוא יעשנה.
ולא כאלה חלק יעקב. ולכן הדבר ברור שמצוה להודיע ברבים שלא ללכת
למקומות כאלה. ולשומעים ינעם ועליהם תבוא ברכת טוב.

**ומעם כסרי הצואה, שאין הצואה כטומאה שתטמא את
מקומה ושחיה בקעת ועולה, אבל אסור לראותה
כעת התפלה ובהיות הלב דבק בשם הנכבד מפני שהדברים
הנמאסים יולידו גאי בנפש וישבשו כונת הלב הטהור,
וכאשר נעלמה מעין רואה אין רע:**

וגם יוכל האדם להתבונן בשכלו ודעתו, שבניצוץ קטן איך השכלי שנתן הבורא יתברך באדם עולה שמים ויורד תהום במחשבתו – ברנע אחר דבר במחשבת שכלו דברים שהם ברומו של עולם, בשמים ושמי השמים, ויבט לארץ מתחת וכתהום – הכל ברנע קטן, ואל קצוי ארץ וים רחוקים – הכל ברנע אחר, ויכול אדם לחשב ברנע אחר מה שלא היה יכול לעשות בצורה המידית כל ימי חייו, אף אם יהיו הרבה ימים, ומספר ארבים לאלפים ולרבבות – שני. גם יכול האדם להשיג בתורה הקדושה שקליות גדולות ונפלאות עד אין חקר, ובתקמות התבונה ובכל התקמות, ואם בניצוץ השכל הקטן הזה, שנתן הבורא יתברך את האדם, יש חכמה נפלאה כזו, כל-יחמר פן בנו של כל-יחמר, הבורא יתברך ויתעלה וזכרו לעד, שהוא מקור כל השקליות והמחשבות, שהוא שרש ומקור גם לעולם המחשבה העליונה, שמעולם המחשבה העליונה בא כל השקליות לכל העולמות שמתחיו, ואיך לא יבוא יראה ופחד על האדם – במחשבתו, שהיא ניצוץ גדול מעולמות העליונים הקדושים והנוראים, יושב דברים בטלים, ובפרט הרהורים רעים, וחמקא לצלן; ואיך לא יבוא האדם מהמחשבה שלו בעצמו, שהוא ניצוץ גדול כנ"ל....

ובשבי"ז זה מזרז האדם מלדספסל בעניני דברים הרעים, כמו שכתוב (ישעיה לג, ט): "ועצם עניו מראות ברע", גם אמרו רבותינו ז"ל על חוש השמע: אם ישמע אדם דבר שאינו הגון, יכ"י אליה לתוכה (כתובות ה:), והפונה בזה, כי כל החושים שבאדם באים מהשכל והוא הפחשבה; לכן, בשרואה או שומע דבר שאינו הגון, פוגם מחשבתו הקדושה שבאה מעולם העליון הקדוש, ועושה גם-כן פגם בעולם העליון, וחמקא לצלן. על-כן חייב על האדם לתת אל לבו בתמידות גבורותיו ותקמתו הנפלאה של הבורא יתברך שמו, וביתר בפעם שמספר שבתו של הבורא יתברך שמו, פגון בברכת "וצר": "מה רבו מעשיך ה' וכי" וכדומה – יש לאדם להתבונן במחשבתו גבורותיו ונפלאותיו מכל הנוצר לעיל, אך בא קלבו של אדם יראת הרוקמות מעצם התבוננתו ברוקמות ונפלאות הבורא יתברך שמו בתכידות.

ודע כי לתיקון המחשבה צריך שיהיה שח עינים ובוזה מתקן מחשבתו מכל הבחינות אם שלא יסתכל בנשים אשה שלא ראה לא יבוא לחשוב עליה ואפילו בדברי הרשות בבגד צבעונים השטוחין על הכותל כמו שנעתיק עוד מאמרם ז"ל כי כל דבר שאדם מסתכל יצטייר הדבר והציור ההוא בשכלו ונמצא כשיבוא להתפלל או לעסוק בתורה יצטייר בשכלו צורות הגשמות ההם שראה ונמצא פגם ובלבול במחשבה ולא יוכל לכוון כראוי כי העינים אינם רואים אלא מכח הנשמה ונמצא כח הנשמה יוצא לחוץ וקולט הדבר ההוא ומתדמה במוח הדמיון כדפירשנו בפ"ו שג' מוחין הם ואם יהיה הדבר שהסתכל ערוה הרי הכניס ערוה במקום גבוה, וזו היתה מעלת אברהם אע"ה שאמרו ז"ל בפסוק (בראשית יג) הנה נא ידעתי כי אשה יפת מראה את והטעם הוא כדפי' שלא להוציא

את כח הנשמה לחוץ ולהכניס דבר גשמי בשכלו כי יגרום בלבול המחשבה כדפי' ונמצא מערב חול בקדש, ולכן ראוי לאדם שכאשר ירצה להתפלל שלא יסתכל בפני שום אדם ואפילו תינוק כדי שלא יבוא לחשוב בעניני אותו האדם אלא בשעה שהוא מתפלל יתקדש ויחשוב שאין לו יחס וקורבה עם שום אדם אלא עם הבורא נשמתו לבדו וזה יהיה סיוע גדול לכוונה אבל בהסתכל אדם בפני רבו מצוה היא ותיקון לעינים כי ע"י ההסתכלות ההוא מקנא בנפש והארת הנשמה הטהורה המתראה בפניו בפרט הקבלת פניו בשבת וברגל והקבלת פני כל חכם הוא תיקון לעינים. וכן עד"ו אמר דוד הע"ה (תהילים ח) כי אראה שמיד מעשה אצבעותיך ירח וגו' כי לא היה דוד הע"ה מסתכל בשמים בגשמיותם הנראה אלא בהסתכלו ברוחניותם הפנימי שהם מעשה אצבעותי ית' שהם עשר ספירות עליונות והיינו אומרו ג"כ ירח וכוכבים אשר כוננת בכוננות שבהם היה מסתכל שע"י כוננות התחתון נבחר וניכר מעשה העליון.

11a.

Deuteronomy 21:22-23

וְכִי יִהְיֶה בָאִישׁ חָטָא מִשְׁפָּט מוֹת
וְהוֹמַת וְתִלִּית אֹתוֹ עַל עֵץ:
לֹא תָלוּ
בְגִלְתוֹ עַל הָעֵץ כִּי קָבוֹר תִּקְבְּרֶנּוּ בַּיּוֹם
הַהוּא כִּי קָלַלְתָּ אֱלֹהִים תְּלִי וְלֹא
תִטַּמָּא אֶת אֲדָמְתְּךָ אֲשֶׁר יְהוָה אֱלֹהֶיךָ
יָתֵן לְךָ נַחֲלָה:

11b.

Rabbi Shmuel Adeles, Maharsha on Megilah 28a

אסור להסתכל בצלם דמות אדם רשע כו'. והוא
בענין קללת אלהים תלי וגו' וע"פ חכמי המקובלים
כי הכר פניהם ענתה בס שיש בצלם דמות פראה
אדם צורה רוחנית לטוב או לרע כפי מעשיו לצד
הטהרה או לצד הטומאה ואסור להסתכל לצד
הטומאה ע"ז אל תפנו אל האלילים ומה"ט קאמר
בספוק דלא איסתכלי בעובדי כוכבים דצורתו מצד
הטומאה ומיתי ליה שני לולא פני גוי אם אביט
ואם אראך שהוא לשון כפול פורה גם על הצורה
הרוחנית לצד הטומאה:

12.

Rabbi Tzvi Hirsch Koldnauer, Kav HaYashar, chap. 2

קב פרק כ הישר ה

שחזר לכל עין יש גרם וסיבה המביאה אותו לירי כך • ודג יש גרם וסיבה המביאה אותו לידי התכלות
בנשים האסורות והסיבה הראשונה כשאדם מתכל בדברים טמאים עד שהשביע עינו בהסתכלות
אף שיש לאדם רשות לראות בריות משונות הבאים ממדינות מרחקים ועל זה תקנו חכמים דל וקבעו
ברכה ברוך משנה הבריות מים לא ישביע עינו בהסתכלות ולא יראה בהם כי אם דרך עראי • כי מאור
העינים דומים בד' גונון שהן נגד אותיות שם יתרה: (י) ואם הבן אדם רואה בראיותיו בריות טמאות
או הוא ממשיך רוח הטומאה התופק עליו בזה הדבר והוא העורס אודם להסתכל בדבר היותר גרוע
המביא האדם לידי מכשול ולכן הזהירו חז"ל שלא להסתכל אפילו באשה נדה כי טומאה של נדה
התופק על האשה בימי נדתה ע"י הראיות שואב הוא אותה הוהמא ומדבק הטומאה בעיניו: (יא) והראיה
לזה שכיון שהאשה נדה מסתכלת במראה (שקורין בליא שמינל) ח"ש עושה ראיתה במראה רשם
בהם א' שאם להעביר אותו בהתם ולכן אמרו ג"כ חז"ל דאסור הוא להסתכל בפנים של אדם רשע

13.

Rabbi Eliyahu Dessler, Michtav MeEliyahu 1, p. 212

אמרה תורה "ידעת היום - והשבות
אל לבבך". חלל גדול פנוי יש בגופו
האדם, העומד בין ידיעה לאימותה
בלב, רק בהצטרף הידיעה אל הלב
לבלי מקום חלל ביניהם, יהיו מעשיו
לפי ידיעותיו, אבל כשרב המרחק
ביניהם, אזי בחלל הזה בונה לו יצד"ר
את משכנו, שמה נבסות כל שאיפות
ודמיונות העולם הזה, שמה הן כל
מחשבות המדות, ומשם הן מבישות
את הלב, וזו היא בחינת "עין חודה" -
ה"י הכניסה לחלל הפנוי, ומשם תיקף
"הלב חומד". וע"ז תמה הגר"ס זצ"ל
(באגרת המוסר) "האדם חפשי בדמיונו
ואסור במושכלו" - דמיונות העדה"י,
בנקל יתפתחו מעצמם מידיעה לחמדת
הלב, משא"כ המושכל, מה רחוקה לו
הדרך בין "ידעת" ל"השבות".

וכן ינהוג להתרחק מן השחוק ומן
השכרות ומדברי עגבים שאלו גורמין
גדולים והם מעלות של עריות ולא
ישב בלא אשה שמנהג זה גורם
לטהרה יתירה גדולה מכל זאת אמרו
יפנה עצמו ומחשבתו לדברי תורה
וירחיב דעתו בחכמה שאין מחשבת
עריות מתגברת אלא בלב פנוי מן
החכמה ובחכמה הוא אומר אילת
אהבים ויעלת חן דדיה יחוץ בכל עת
באהבתה תשגה תמיד:
סליקו להו הלכות איסורי ביאה בס"ד:

16a, 16b.

Numbers 15:39, Sifri on Numbers

"ולא תתורו אחרי לבבכם" מגיד שהעניינים
הולכים אחר הלב. או הלב אחר העניינים.
אמרת וכי יש סופא שעושה כל תועבות
שבעולם הא פה תל "ולא תתורו אחרי
לבבכם" מגיד שעניינים הולכים אחר הלב.

תניא רבי יעקב אומר אין
לך כל מצוה ומצוה שכתובה
בתורה שמתן שכרה בצדה
שאין תחיית המתים תלויה
בה בכיבוד אב ואם כתיב
למען יאריכון ימך ולמען
ייטב לך בשילוח הקן כתיב
למען ייטב לך והארכת ימים
הרי שאמר לו אביו עלה
לבירה והבא לי גוזלות
ועלה לבירה ושלח את האם
ונטל את הבנים ובחזירתו
נפל ומת היכן טובת ימיו
של זה והיכן אריכת ימיו
של זה אלא למען ייטב לך
לעולם שכולו טוב ולמען
יאריכון ימך לעולם שכולו
ארוך ודלמא לאו הכי הוה
ר' יעקב מעשה חזא ודלמא
מהרהר בעבירה הוה מחשבה
רעה אין הקב"ה מצרפה
למעשה ודלמא מהרהר בעבודת
כוכבים הוה וכתוב למען
תפוש את בית ישראל בלבם
איהו נמי הכי קאמר אי
סלקא דעתך שכר מצוה בהאי
עלמא אמאי לא אגין מצות
עליה כי היכי דלא ליתי
לידי הרהור

18.

Ritva on Talmud Kidushin 82a

[פב, א] הכל לפי דעת ⁵⁷³ שמים. וכן הלכתא
 דהכל כפי מה שאדם מכיר בעצמו, אם ראוי לו
 לעשות הרחקה ליצרו עושה, ואפילו להסתכל
 בבגדי צבעונין של אשה אסור כדאיתא במס'
 ע"ז ⁵⁷⁴, ואם מכיר בעצמו שיצרו גבוע וכפוף לו
 ואין מעלה טינא כלל, מותר לו להסתכל ולדבר
 עם הערה ולשאול בשלום אשת איש ⁵⁷⁵, והיינו
 שהיא דר' יוחנן ⁵⁷⁶ דיתיב אשערי טבילה ולא
 חייש איצר הרע, ור' אמי ⁵⁷⁷ דנפקי ליה אמהתא
 דבי קיסר, וכמה מרבנן דמשתעי בהדי הנהו
 מטרונייתא ⁵⁷⁸, ורב אדא בר אבהו שאמרו
 בכתובות ⁵⁷⁹ דנקיס כלה אכתפיה ורקיד בה ולא
 חייש להרהורא מסעמא דאמרן, אלא שאין ראוי
 להקל בזה אלא לחסיד גדול שמכיר ביצרו, ולא
 כל ת"ח בוסחין ביצריהן, כדחזינן בשמעתין
 בכל הני עובדין דמייתי, ואשרי מי שגובר על
 יצרו ועמלו ואומנתו בתורה, שדברי תורה ⁵⁸⁰
 עומדים לו לאדם בילדותו ונותנין לו אתרית
 ותקה לעת זקנתו, שנאמר עוד יגובון בשיבה
 דשנים ורעננים יהיו, וכיר ⁵⁸¹.

19.

Talmud Brachos 29a

ת"ר שמעון הפקולי הסדיר
 י"ח ברכות לפני רבן
 גמליאל על הסדר ביבנה אמר
 להם ר"ג לחכמים כלום יש
 אדם שיודע לתקן ברכת
 הצדוקים עמד שמואל הקטן
 ותקנה לשנה אחרת שכחה
 והשקיף בה שתיים ושלוש שעות
 ולא העלוהו והאמר רב
 יהודה אמר רב טעה בכל
 הברכות כלן אין מעלין
 אותו חיישינן שמא מין הוא
 שאני שמואל הקטן דאיהו
 תקנה וניחוש דלמא הדר ביה
 אמר אביי גמירי טבא לא
 הוי בישא ולא והא כתיב
 (יחזקאל יח) ובשוב צדיק
 מצדקתו ועשה עול ההוא רשע
 מעיקרו אבל צדיק מעיקרו
 לא רשע: רשע מעיקרו, ושב מרשתתו
 פעמים שחזור ונעשה רשע: